

وقليل من عبادى الشاكر ، وتعلمون أن الشكور صيغة مبالغة من الشكر ، أو الشكور هو الذى يشكر على النعمة ، ثم يشكر الله على أن ألهمه أن يشكر على النعمة ، فكأنه قدّم الشكر مرتين .

ثم لم يَقْصُرْ النعمة على أهل سبأ فى الدنيا وحَسَبَ ، إنما تعدّت نعمته عليهم إلى الآخرة ، ففى الدنيا ﴿بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ .. (١٥)﴾ [سبأ] وفى الآخرة ﴿وَرَبُّ غَفُورٌ (١٥)﴾ [سبأ] يعنى : يتجاوز عنكم إن حدثت منكم زَلَّةٌ أو هفوة .

ثم يُبَيِّنُ الحق سبحانه النتيجة وردّ فعلهم ، فيقول :

﴿فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكُلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ (١٦)﴾  
 ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجْزِي إِلَّا الْكَافِرَ (١٧)﴾

قوله تعالى ﴿فَأَعْرَضُوا .. (١٦)﴾ [سبأ] أى : عن المأمور به ، وهو ﴿كُلُوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ .. (١٥)﴾ [سبأ] فلم يأكلوا من رزق الله ، إنما أكلوا من سعيهم ومهارتهم - على حدّ زعمهم - وهذه أول الخيبة ، ثم لم يشكروا الله على هذه النعم : لأن النعم أترفتهم فنسوا شكرها .

وَفَرَّقَ بين ترف وأترف ، نقول : ترف فلان أى تنعم . لكن أترف

(١) العرم : السيل الشديد أو المطر الشديد أو السد يعترض ماء الوادى ، أو أنه اسم وادٍ بعينه . [ القاموس القويم ١٧/٢ ] .

(٢) الخمط : كل نبات فيه مرارة وحموضة تعافه النفس . والأثل : شجر طويل مستقيم الخشب كثير الأغصان أوراقه دقيقة وثمره حب أحمر مُرٌّ لا يؤكل . والسدر : شجر النبق وهو شجر ذو أشواك ، له ثمر فيه حلاوة قليلة .

فلان ، أى : غرته النعمة ؛ لذلك قال تعالى : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا .. ﴾ (١٦) [الإسراء]

فلا بأس أن تتنعم ، لكن المصيبة أن تُطغيك النعمة ، وتغرك ، وأول طغيان بالنعمة أن تنسبها إلى نفسك فتقول : بمجهودى وشطارتى كالذى قال : ﴿ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي .. ﴾ (٧٨) [القصص] ثم أن تنسى المنعم ، فلا تشكره على النعمة .

وفى موضع آخر لخص لنا الحق سبحانه هذه القضية فى قوله سبحانه ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ (١١٢) [النحل]

وقال فى قوم سيدنا نوح عليه السلام : ﴿ وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا ﴾ (١٦) [الجن]

إذن : صيانة النعمة بشكرها والاعتراف بها كلها منسوبة إلى المنعم سبحانه ، وحتى نحن على مستوى البشر نقول : فلان هذا حافظ للجميل ، فنزيده ولا نبخل عليه بجميل آخر وآخر ، فما بالك بالحق سبحانه وتعالى ؟!

وكلمة الإعراض تُعطى شيئاً فوق الإهمال وفوق النسيان ؛ لأن الإعراض أن تنصرف عن مُحَدِّثِكَ وتعطيه جانبك كما تقول لمن لا يعجبك حديثه ( اعطنى عرض كتافك ) .

إذن : الإعراض ترك متعمد بلا مبالاة ، أما السهو أو النسيان أو الخطأ أو عند النوم ، فهذه كلها أمور مُعْفَى عنها ، قد رفعها الله عنّا رحمة بنا ، فربك عز وجل لا يعاملك إلا على اليقظة والانتباه وتعتمد الفعل .

واقراً إن شئتَ قول ربك : ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ (١٢٤) [طه]

لماذا ؟ لأن الإعراض فيه شبهة عدم اعتناء بالأمر ، فالنكبة فيه أشدُّ على خلاف أن تكون معتنياً بالأمر ، وبعد ذلك تتهم نفسك لأى سبب آخر .

ويقول تعالى أيضاً فى الإعراض : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ .. ﴾ (٥١) [فصلت] وسوف يأتى الجزاء على قدر الإعراض ، كما بين الحق سبحانه فى قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (٣٤) يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ .. ﴾ (٣٥) [التوبة]

كما نقول : أنت رببتَ مَنْ سيقنتك فيما بعد ، كذلك هؤلاء كنزوا الأموال ليتمتعوا بها قليلاً فى دنيا فانية ، ثم يلاقون تبعه ذلك يوم القيامة ، نار تكوى جباههم وجنوبهم وظهورهم ، حتى يتمنى الواحد منهم - والعياذ بالله - لو أنه قلَّ منها حتى يُقلل من مواضع الكى .

وتأمل هذا الترتيب : جباههم وجنوبهم وظهورهم ، فسوف تجده نفس ترتيب الإعراض عن المحتاج الذى سأل صاحب المال فى الدنيا ، فأول ما يراه يشيح عنه بوجهه ، ثم يعطيه جانبه ، ثم يدير إليه ظهره ، فيأتى الجزاء من جنس العمل وبنفس تفاصيله .

فماذا كانت نتيجة هذا الإعراض ؟ يقول تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ .. ﴾ (١٦) [سبأ] أى : بعد أن انهار سدُّ العرم ، فسال ماؤه ، فأغرقهم ، ومن العجيب أن الله تعالى جعل من الماء كل شىء حى ،

لكن إذا أرادَه سبحانه وسيلة هلاك أهلِكَ ، وبه أهلك اللهُ قومَ نوحَ ،  
وبه أهلكَ فرعونَ وجنوده ، وهذا من طلاقة قدرة الله ، حيث يوجه  
الشيء للحياة فيُحيى ، وللهلاك فيُهلك .

وبعد أن أفزعهم سيل العرم لما أرادوا الإقامة بعد ذلك أقاموا في  
أماكن لا ماء فيها ، فإذا أرادوا الماء جلبوه من الآبار بالقرب ، وكان  
الماء أحدث لديهم ( عقدة ) .

وهذه القضية القديمة لها عندنا قصة حديثة : كنا ونحن في  
الأزهر نلبس ( القفاطين ) و ( الكواكيل ) ، وكان لنا زميل حالته  
رقيقة ، وكان لا يملك إلا ( كاكولة ) واحدة لبسها حتى بليت  
وتمزقت ، فكان يمدّ يده من وقت لآخر إلى مكان القطع ويحاول أن  
يداريه ، حتى صارت عادة عنده ، ثم رزقه الله بأخ له توظف  
واشترى له ( كاكولة ) جديدة ، فلما لبسها صارت يده تمتد إلى  
نفس الموضع ، وتحاول ستر القطع الغير موجود في الجديدة ، فقال  
له أحد الزملاء : ما لك ؟ فقال : القديمة رعباني .

والسيل : أن يسيل الماء على وجه الأرض بعد أن تشرّبت منه  
قدْر حاجتها ، فما فاض عليها سال من مكان لآخر ، والحق سبحانه  
يعلمنا : قبل أن نبحت عن مصادر الماء لا بدّ أن نبحت عن مصارفه  
حتى لا يغرقنا ، وقرأ : ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَسْمَاءُ أَقْلَعِي .. ﴾  
(٤٤)

فالأمر الأول للأرض أن تبلع الماء وتتشرّبه ، ثم يا سماء أمسكي  
ماءك ؛ لذلك إذا تشبعت الأرض بالماء نقول : الأرض ( عننت ) يعنى :  
امتلأت بالمياه الجوفية ، فإن كانت أرضاً زراعية لا تُخرج زرعاً ، وإن  
كانت في المدن أضرت بالمباني ، وفاضت في الشوارع وكسرت

المواسير ... إلخ ، ويعرف أهمية الصرف مَنْ يتعاملون مع الأرض .

وسيل العَرَم منسوب إلى العرم ، وله إطلاقات متعددة ، فالعرم هي الحجارة التي تُبنى بها السدود ، أو هو الجُرْد ( الفأر ) الذي نقب السد<sup>(١)</sup> ، وأحدث به فجوة نفذ منها الماء ، فوسّعها وجعلها عيناً .

وقد رأينا ما فعله الماء في تحطيم خط بارليف ، حيث هدى الله أحد مهندسينا جزاه الله خيراً إلى فكرة استخدام ضَخّ الماء بقوة لإزالة الساتر الترابي الذي كان عقبة في طريقنا للاستيلاء على هذا الخط المنيع وتحطيمه ، وفعلاً كانت فكرة أدهشت العالم كله .

والعرم جمع مفردة عرمة مثل لَبَن ولبنة ، لكن اللبن هو الطوب ( النى ) أو الطين ، أما العرم فهو الطوب المتحجر .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ .. ﴾ (١٦) ﴿ [سبأ] من صفاتهما أنهما ﴿ ذَوَاتَى أَكْلٍ خَمْطٌ ﴾ (١٦) ﴿ [سبأ] يعنى : أُبدلهم الله بالجنتين السابق وصفهما بجنتين أُخريين ، لكن ثمارهما ﴿ أَكْلٍ خَمْطٌ ﴾ (١٦) ﴿ [سبأ] يعنى : ثمر مُرّ تعافه النفس ، وأشجارهما ﴿ وَأَثَلٍ وَشَىءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴾ (١٦) ﴿ [سبأ]

والأثل : هو شجر الطرفاء ، وهو قليل النفع لا ثمر له ، والسدر : هو شجر النبق المعروف ، وهو شجر قليل الفائدة . فكيف يُسمى هذا جنة ؟ قالوا : سماها الحق جنة على سبيل التهكم ، وإلا فليس فى الجنة مثل هذا الشجر . ونلاحظ أن الحق سبحانه رحيم بهم حتى فى العقاب ، فلم يجعلها خاوية لا شىء فيها .

ثم يقرر الحق تبارك وتعالى أن ما نزل بهم ليس ظلماً لهم ، إنما

(١) قاله الزجاج وابن الأعرابي . وقال مجاهد وابن نجيب : العرم ماء أحمر أرسله الله تعالى فى السد فشَقَّه وهدمه . وعن ابن عباس أيضاً : العرم المطر الشديد . [ تفسير القرطبي ٥٥٥٤/٨ ] .

جزاء ما فعلوا ﴿ذَلِكَ .. (١٧)﴾ [سبأ] يعنى : ما سبق ذكره من الأكل الخمط والأثل والسدر ﴿جَزَيْنَاهُمْ .. (١٧)﴾ [سبأ] أى : جزاء لهم ﴿بِمَا كَفَرُوا .. (١٧)﴾ [سبأ] والكفر ستر النعمة ، وهؤلاء ستروا نعمة الله حين ظنوا أنهم يأكلون من جهدهم وسعيهم وملكهم ، وستروا نعمة الله حين لم يلتفتوا إلى المنعم سبحانه ولم يشكروه ، فما أطاعوا فى ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ .. (١٥)﴾ [سبأ] وما أطاعوا فى ﴿وَأَشْكُرُوا لَهُ .. (١٥)﴾ [سبأ]

ثم يُنزه الحق سبحانه نفسه بهذا الاستفهام التقريرى : ﴿وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ (١٧)﴾ [سبأ] وجاء بالكفور وهى صيغة مبالغة ، ولم يقل سبحانه : الكافر ، وهذا من رحمته سبحانه بعباده ، فهو سبحانه لا يجازى منهم إِلَّا الكفور أى : المُصرِّ على الكفر المتمادى فيه .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا آمِنِينَ (١٨)﴾

هذه نعمة أخرى يمتن الله بها على أهل سبأ ، فمعنى ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ .. (١٨)﴾ [سبأ] بين أهل سبأ ﴿وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا .. (١٨)﴾ [سبأ] والمراد بلاد الشام التى قال الله فيها فى قصة الإسراء : ﴿سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (١)﴾ [الإسراء]

والقرى جمع قرية ، وهى اسم لمكان متواضع البناء ، به مقومات الحياة الضرورية ، فإذا نزلته وجدت به قرى يعنى طعاماً وشراباً .

ونعلم أن أهل اليمن كانوا أهل تجارة بين اليمن والشام ، فجعل الله لهم فى طريق تجارتهم ﴿قُرَى ظَاهِرَةً .. (١٨)﴾ [سبأ] يعنى : متقاربة متواصلة ، كانت بمثابة استراحات فى الطريق مثل ( الرست ) وذلك لِبُعْدِ المسافة بين اليمن والشام فى رحلتى الشتاء والصيف ، فأراد الحق سبحانه أن يُيسّر لهم تلك الرحلات ، وأن يقطعوها بلا مشقة .

﴿وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ .. (١٨)﴾ [سبأ] يعنى : جعلنا سيرهم على مسافات متقاربة ، فالقرى الظاهرة لهم فى سيرهم والقريبة منهم بحيث يمرون بها ويرونها على طريقهم بلا مشقة ، قرى موزعة على مسافات الطريق ، بحيث كلما ساروا مسافة وجدوا قرية على سابلة الطريق .

وهذا يعنى أنهم سيأمنون ، لا يخيفهم شىء ، وأنهم لا يحتاجون لحمل زاد ، فالقرى التى يمرون بها تكفيهم مؤنة الطريق ، ويجدون بها حاجتهم ، وهذا أيضاً يعنى أنهم لن يحتاجوا إلى دواب كثيرة للحمل .

والسير أى فى الصباح ويقال كذلك للغدوة والروحة ، ثم يؤنسهم الحق سبحانه بهذا الأمر ﴿سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا آمِنِينَ (١٨)﴾ [سبأ] بحيث يسير فى الغدوة إلى مكان يقيل فيه ، ويسير فى الرواح إلى مكان يبيت فيه يعنى : محطة للقلولة ومحطة للبيتوتة . وهذا السير فى ظل أمن وأمان ضَمَنه لهم الحق سبحانه ، فلا يروعهم شىء لا من الناس ، ولا من الوحوش .

وحين نقارن بين قوله تعالى هنا ﴿آمِنِينَ (١٨)﴾ [سبأ] وبين قوله تعالى عن قريش : ﴿الَّذِى أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ (٤)﴾ [قريش] نجد أن الأمن يتوفر بالإطعام والأمان من الخوف ، وهنا قال

﴿آمِنِينَ ١٨﴾ [سبأ] ولم يقل من خوف ؛ لأن معنى ﴿آمِنِينَ ١٨﴾ [سبأ] أى : الأمن التام آمِنِينَ من الخوف ، وآمِنِينَ من الجوع ؛ لأنه لم يُذكر مع ﴿آمِنِينَ ١٨﴾ [سبأ] متعلق .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ  
فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ  
لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾

تأمل هذا التعنت وهذا البطر لنعمة الله ، حيث لم يعجبهم أن قاربَ الله لهم بين القرى ، فطلبوا ﴿رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا .. ١٩﴾ [سبأ] يعنى : افصل بين هذه القرى بصحارٍ شاسعة ، بحيث لا يستطيع السفر فيها إلا الأغنياء والقادرون الذين يملكون المطايا القوية القادرة على الحمل<sup>(١)</sup> .

إذن : نظرتهم فى هذه المسألة نظرة اقتصادية كلها جشع وطمع ، فهم يريدون أن يحرموا الفقراء وغير القادرين من السفر للتجارة معهم ، فحين تتقارب القرى وتكثر الاستراحات على طول الطريق ، فلا يكاد المسافر يتجاوز قرية إلا بدت له الأخرى من بعيد ،

(١) وذلك مثل قول بنى إسرائيل عندما بطروا نعمة الله بإنزال المن والسلوى عليهم دون مجهود منهم ، فقالوا : ﴿لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتَبِئُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ .. ٦١﴾ [البقرة] ، فكان عقابهم ﴿وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ وَبَاءُوا بِغَضَبِ اللَّهِ ذَلِكَ بَأْنَهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ٦١﴾ [البقرة] .



فهذا يُسهِّلُ السفر على الفقراء الذين يركبون الدواب الضعيفة ،  
فوسائل الامتطاء تختلف حسب قدرات الناس ، فواحد على جواد ،  
وواحد على ناقة ، وواحد على حمار .

وَقُرْبُ المسافات بين القرى شَجَّعَ الفقراء على السفر لرحلة  
الشام ؛ لذلك طلب هؤلاء أَنْ يباعده الله بين هذه القرى فهو مطلب  
جَشَعٍ أَنانى ؛ لذلك قال تعالى بعدها : ﴿ وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ .. (١٩) ﴾  
[سبأ] نعم ظلموا أنفسهم ؛ لأنهم حرموها من الراحة التى جعلها الله  
لهم ، وظلموا أنفسهم لأنهم أرادوا أَنْ يحتكروا هذه التجارة ، وألَّا  
يخرج إليها غيرهم من الفقراء ، أو ظلموا أنفسهم لأنهم أثبتوا لها عدم  
اكتمال الإيمان ؛ لأن الإيمان لا يكتمل للمؤمن حتى يحب لأخيه  
ما يحب لنفسه ، وهؤلاء يحبون أَنْ يستأثروا بالنعمة لأنفسهم ،  
ويحرموا منها غيرهم .

لكن ، كيف تكون المباعدة التى طلبوها فى طريق تجارتهم؟ عرفنا  
من علم الهندسة أن الخط المستقيم هو أقرب مسافة بين نقطتين ،  
فاستقامة الطريق تُيسِّرُ الحركة فيه ، وتقلِّلُ الوقت والمجهود ،  
والمباعدة لا تكون إلا بتعطيم بعض هذه القرى لتبعد المسافة بينها ،  
أو بأن يلتوى الطريق ، أو يدور هنا وهناك .

فكانت نتيجة هذا الجشع والبطر ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ  
مُمَزَّقٍ .. (١٩) ﴾ [سبأ] أى : أحدوثة يتحدث بها الناس أو ( حدوثة ) تُحكى ،  
كما لو وقع مجرم فى أيدي رجال الشرطة ، فجعلوه عبرة لغيره حتى  
تحاكى الناس به ، كذلك أهل سبأ جعلهم الله عبرة لغيرهم حتى صارت  
سيرتهم مثلاً يُضرب ، يقولون فى المثل العربى الدال على التفرُّق : تفرقوا  
أيدي سبأ ، يعنى : تفرقوا بعد اجتماع كما تفرَّق أهل سبأ .

ومعنى ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ۖ﴾ (١٩) ﴿سبأ﴾ أى : التمزيق والتفريق بكل أنواعه وطرقه ، بحيث يتناول التمزيق كل الأجزاء مهما صَغُرَتْ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ۖ﴾ (١٩) ﴿سبأ﴾ يعنى : فيها عبر وعظات يستفيد منها العاقل فى حياته .

﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ (١٩) ﴿سبأ﴾ صبار وشكور من صيغ المبالغة ، صَبَّارٌ مبالغة من الصبر ؛ لأن هؤلاء ظلموا الفقراء واضطهدوهم ، وأرادوا أن يقطعوا عليهم سبيل النعمة ، وأن يستأثروا به لأنفسهم وقد تكرر منهم ذلك ؛ لذلك لم يقل لكل صابر ؛ لأنهم تحملوا من الأذى ما يحتاج إلى صبر كثير .

وسبق أن قلنا : لو علم الظالم ما أعدَّه الله للمظلوم لَضَنَّ عليه بالظلم ، ويكفى المظلوم أن الله تعالى سيكون فى جانبه يوم القيامة .

ومن الغباء أن الظالم حين يتنبه إلى ظلمه وتهدأ شرَّته وعصبيته يريد أن يُكفِّرَ عن ظلمه ، فيسعى فى أبواب الخير ، ويبنى مسجداً مثلاً أو مدرسة ... إلخ يظن أن له ثوابها ، والحقيقة أن الثواب لمن ظلمهم وأخذ أموالهم ؛ لأن الله سبحانه وتعالى يقول : ﴿وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾ (٤٧) ﴿الأنبياء﴾

وقال أيضاً ﴿شَكُورٍ﴾ (١٩) ﴿سبأ﴾ يعنى : كثير الشكر لله أن أقدره على أن يصبر ؛ لذلك قالوا : ما صبرت وإنما صبرناك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا

فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٠)

معنى ﴿وَلَقَدْ .. (٢٠)﴾ [سبأ] توكيد باللام مرة وبقد أخرى ﴿صَدَقَ .. (٢٠)﴾ [سبأ] حقق وأكد ﴿عَلَيْهِمْ .. (٢٠)﴾ [سبأ] على أهل سبأ وأمثالهم ممن اتبعوه ﴿إِبْلِيسُ ظَنَّهُ .. (٢٠)﴾ [سبأ] ما ظن إبليس ؟ ظنه أن شهوات البشر ستمكّنه من إغوائهم ، ونحن نعلم قصته لما أمره الله بالسجود لآدم فأبى وقال مهدياً : ﴿فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ (١٦)﴾ [الأعراف] وقال : ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٢)﴾ [ص] وكان لا يزال فيه بقية من حياء ، فقال : ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (٤٠)﴾ [الحجر]

فظن إبليس أنه قال : لقد أغويت أباهم وقدرت عليه حين أغويته ، فأكل من الشجرة مع أنه كان أول الخلق وأقواهم ، وقد كلفه الله مباشرة وكلفه بشيء واحد ، وهو أن يأكل من كل ثمار الجنة ، عدا هذه الشجرة ، ومع ذلك قدرت عليه . إذن : فأنا أقدر على ذريته ؛ لأنهم أقل منه قوة ، وقد كلفهم الله تكليفاً غير مباشر ، وكلفهم بتكاليف متعددة ، فأنا أقدر عليهم من قدرتي على أبيهم .

وهذا الظن من إبليس ليس علماً للغيب ، إنما هو قياس قاس ذرية آدم على أبيهم ، فإذا كان آدم هو المخلوق الأول الذي خلقه الله بيده ، وأسجد له ملائكته وكلفه مباشرة ولم يكلفه إلا بأمر واحد ، ومع ذلك قدرت عليه فأنا على ذريته أقدر ، هذا قياس لم يصل إليه إبليس ولاية ولا كرامة ؛ لذلك سماه ظناً .

فلما قدر إبليس على ذرية آدم وأغواهم بالفعل قال : ظنني جاء في محله ؛ لأنهم بالفعل اتبعوه ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ .. (٢٠)﴾ [سبأ] ثم يأتي هذا الاستثناء ﴿إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢٠)﴾ [سبأ] فجاء هذا الاستثناء مطابقاً للاستثناء الأول ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ (٤٠)﴾ [الحجر]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴾ (٢١)

لما أغوى إبليس بنى آدم هل لهم عذر فى هذا الإغواء ؟ وهل الذنب هنا ذنب إبليس ؟ الحق سبحانه يخبر عنه وعنهم هذا الخبر فى سياق قصة سبأ : ﴿ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ .. ﴾ (٢١) [سبأ] ، وقد التقط إبليس هذه العبارة وجعلها حجة له يوم القيامة ، فإذا قال له البشر يوم القيامة : أنت سبب ضلالنا وغوايتنا قال : ﴿ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ .. ﴾ (٢٢) [إبراهيم]

يعنى : لا تلومونى ولا تظلمونى ، فقد كنتم ( على تشويره ) منى ، وليس لى عليكم من سلطان : لا سلطان قوة أقهركم بها وأجبركم على طاعتي ، ولا سلطان حجة أقنعكم به ، والفرق بين سلطان القهر وسلطان الحجة أنك تفعل مع الأول وأنت غير راض فأنت مُكره ، أما مع سلطان الحجة والمنطق فإنك تفعل ما يُطلب منك عن رضا واقتناع .

وربنا عز وجل حذرنا من إبليس وسوسته ونزغه ، وعلمنا أننا لن نقهره إلا بالله خصوصاً بهذه ( الروشتة ) التى قال الله فيها : ﴿ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ .. ﴾ (٣٦) [فصلت]

مجرد أن تُذكره بالله يخنس ويهرب ويتراجع ، فهو يقدر عليك

وحدك ، فإن لجأت إلى ربك خاف وفر ؛ لأنه لا قدرة له ، ولا كيد مع ذكر الله ، لذلك قال بعض العارفين : قل هذه الكلمة بقوة وكأنك تراه وتصرعه .

فماذا نفعل إن جاء لأحدنا وهو يقرأ القرآن ؟ قالوا : يقطع قراءته ، ويقول بصوت أعلى وبأسلوب مغاير لقراءته : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وقد حاولنا أن نُقرب هذا المعنى لأذهان الناشئة فقلنا : لو أن أحد الأغنياء مثلاً يجلس في ( الشرفة ) ليلاً ، فرأى لصاً يحاول دخول بيته ، فقام من مكانه ، وقال ( إحم ) ماذا يصنع اللص ؟ يهرب ، فإن قال في نفسه لعلها مصادفة ، ثم عاد في الليلة التي بعدها ، فتنبه له صاحب البيت ، وقال ( إحم ) عندها يفرّ بلا عودة ، فصاحب البيت متنبه غير غافل .

كذلك ، قول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم يُفزع الشيطان ويطرده ، فإن عاد إليك مرة ومرة فقل كلما شعرت بوسوسته ونزغاته : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، عندها سيعلم أنك ( فقسته ) ، وأنه لا مدخل له إليك .

وقد عرف الشيطان حين جادل ربه من أين يدخل على ابن آدم ، فقال : ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (١٦) [الأعراف] فهو كما ذكرنا ، لا يقعد في خمارة مثلاً ، إنما يقعد في المسجد ، فهو يعلم أنك في عبادة ، وكل مناه أن يُفسد عليك عبادتك ، ألا تراه يُذكرك في الصلاة ما نسيت من مهمات الحياة ، وعلى المؤمن أن يقدر موقفه بين يدي الله ، وألا ينشغل بأي شيء وهو في حضرة ربه .

فالصلاة هي الصراط المستقيم الذي سيقعد لك الشيطان عليه ؛ لذلك علمنا فقهاؤنا - رحمهم الله ورضى الله عنهم - أن نغيظ

الشيطان ، فإذا وسوس لك في الصلاة بحيث لا تدري ، أصليت ركعتين أم ثلاثاً ، فاعتبرها ركعتين وابنِ على الأقل ، كذلك في الوضوء وأمثاله من العبادات ، لتغيظه وتُئسسه منك .

وظاهرة السهو في الصلاة في الحقيقة ظاهرة صحية في الإيمان ، فلا تُمرض نفسك بها ، وكُنْ قَوِيَّ الإيمان وتشجّع على هذا العدو ، وقُلْ له : لن أعطيك الفرصة لتفسد على لقائي مع ربي ، قل هذا ( واشخط شخطة إيمان ) فإنك تحرقه ، وإن عاد فعد ، واعلم أن كيد الشيطان كان ضعيفاً ﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴾ (٧٦) [النساء] فلا قدرة له عليك ما دُمْتَ في معية الله ، وما دُمْتَ ذاكراً لله ، عندك تنبه إيماني ، وتنبه عقدي .

وسبق أن حكينا قصة الإمام أبي حنيفة لما جاءه رجل يستفتيه ويقول : يا إمام ، لقد كنتُ أخفيتُ مالا في مكان في الصحراء ، وعلمته بحجر ، فجاء السيل فطمسه حتى ضللتُ مكانه ، فضحك الإمام وقال للرجل بما لديه من خبرة وتمرس وملكة في الفتيا : يا بني ليس في هذا علم ، لكني سأحتال لك ، اذهب بعد أن تصلي العشاء ، فتوضأ وضوءاً جديداً بنية أن يهديك الله إلى ضالتك وصلِّ لله ركعتين ، ثم أخبرني ماذا حدث .

فعل الرجل ما أوصاه به الإمام ، فجاءه إبليس ليفسد عليه صلاته وقال له : إن المال في مكان كذا وكذا ، فراح فوجد المال ، ثم عاد إلى الإمام فأخبره فقال : والله لقد علمتُ أن الشيطان لا يدعك تتم ليلتك مع ربك .

إذن : فثق بكلمة ( أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ) وقُلها بقوة

إيمان ، أيقول الله قَوْلُهُ يَأْتِي واقع الحياة من المؤمن به ليكذبها ؟  
وجربها أنت بنفسك .

وقوله تعالى : ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ ..﴾  
(٢١) ﴿[سبا] ما دام أنه ليس لإبليس سلطان على بنى آدم ، وما دام أنهم على ( تشويرة ) منه ، فلا بُدَّ أَنْ إيمانهم غير راسخ ، وأنهم نَسُوا حكماً من أحكام الله ؛ لأنه سبحانه حذرهم منه ووصف لهم طريقة التغلب عليه فلم يفعلوا .

فكانت غواية إبليس لهم ﴿لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ ..﴾  
(٢١) ﴿[سبا] أى : عِلْمٌ وقوع ، وإلا فالحق سبحانه يعلم ما سيكون منهم أزلاً ، لكن لا بُدَّ أَنْ يحدث منهم الفعل لتقوم الحجة عليهم كالمعلم الذى يرى على تلميذه علامات الفشل ، فيحذره ، فحين يدخل الامتحان ويرسب فيه يأتى يعاتب أستاذه أنه بشره بالرسوب فيقول المعلم : وهل أمسكتُ بيدك ومنعتك من الإجابة ، لقد حكمتُ عليك من خلال المقدمات التى رأيتها منك .

ومع ذلك كان من الممكن أَنْ يغشَّ هذا التلميذ فى الامتحان وينجح رغم ما قاله المعلم ؛ لأن علمه عِلْمٌ ناقص ، أما علم الحق سبحانه فعِلْمٌ تام . إذن : فعِلْمُ الوقوع ألزم للحجة .

ثم يقول سبحانه : ﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ﴾ (٢١) ﴿[سبا] حفيظ صيغة مبالغة من الحفظ ، فالله تعالى حفيظ على الكنوز وعلى الأرزاق وعلى العلم وعلى كل شىء ، كما قال سبحانه : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ (٢١) ﴿[الحجر] وما دام الله تعالى هو الحفيظ ، فلا أحد يستطيع أَنْ يخل بهذه القضية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ  
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا  
مِنْ شَرِكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِّنْ ظَهِيرٍ﴾ (٢٢)

ينتقل الحق سبحانه إلى قضية عامة ، هي قضية هؤلاء القوم  
الذين يعبدون غير الله ويجادلهم ، ليظهر لهم فساد مسلكهم وبطلان  
عبادتهم دون الله ، وقد رد هؤلاء فقالوا : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى  
اللَّهِ زُلْفَى .. ﴾ (٣) [الزمر]

ونقول أولاً : ما هي العبادة ؟ العبادة أن يطيع العابد أمرَ معبوده  
ونهيهِ ، فإذا كان الكفار يعبدون الشمس أو القمر أو الأصنام ... إلخ  
بماذا أمرتهم هذه الآلهة ؟ وعن أى شيء نهتهم ؟ ماذا أعدت هذه  
الآلهة لمن عبدها من الثواب ؟ وماذا أعدت لمن كفر بها من عقاب ؟  
إذن : أنتم كاذبون فى كلمة نعبدهم ، وإذا كنتم تعبدونهم  
ليقربوكم إلى الله زُلْفَى ، فلماذا لا تتوجهون بالعبادة إلى الله مباشرة ؟  
فكيف تعبدون آلهة بلا منهج ولا عمل لها فيمن عبدها ، ولا عمل لها  
فيمن كفر بعبادتها ؟

وهذه المخلوقات التى يعبدونها من دون الله مخلوقة لله مُسَخَّرَةٌ له  
سبحانه مُسَبَّحَةٌ ، وهى بريئة من هذا الشرك ولا ترضاه ، بل هى  
أعبد الله منهم ؛ لذلك نطقَت الأحجار على لسان هذا الشاعر<sup>(١)</sup> وقالت :

(١) الشيخ رضى الله عنه من قصيدة فى الهجرة النبوية .



عَبَدُونَا وَنَحْنُ أَعْبَدُ اللَّهَ مِنْ الْقَائِمِينَ فِي الْأَسْحَارِ  
تَخَذُوا صَمْتَنَا عَلَيْنَا دَلِيلًا فَغَدُونَا لَهُمْ وَقُودَ النَّارِ  
قَدْ تَجَنَّوْا جَهْلًا كَمَا قَدْ تَجَنَّوْهُ عَلَى ابْنِ مَرْيَمَ وَالْحَوَارَى  
لِلْمُغَالَى جَزَائُوهُ وَالْمُغَالَى فِيهِ تُنَجِّيهِ رَحْمَةُ الْغَفَّارِ  
فالحق سبحانه يناقشهم في هذه المسألة : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ .. (٢٢) ﴾ [سبأ] ادعوا هذه الآلهة المدعاة ، لكنهم لم  
يدعُوا ، لعلمهم أن آلهتهم المزعومة لن تجيب ؛ لذلك أكمل الله لهم  
وأظهر لهم النتيجة : لو دعوتهم هذه الآلهة ، فإنهم ﴿ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ  
ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ .. (٢٢) ﴾ [سبأ]

فعلام إذن تعبدونهم ، وهم لا يملكون شيئاً ، ولم يصنعوا لكم  
معروفاً ، ولا قدموا لكم خدمة ﴿ وَمَا لَهُمْ فِيهَا .. (٢٢) ﴾ [سبأ] أى :  
في السموات والأرض ﴿ مِنْ شَرِكٍ .. (٢٢) ﴾ [سبأ] يعنى : مع الله ، أى  
ليس لهم مع الله شراكة في مسألة الخلق ﴿ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ (٢٢) ﴾  
[سبأ] يعنى : لم يعاونوا الله حين خلق السموات والأرض ، والظهير  
هو المعين القوى ، ومنه قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ  
ذَلِكَ ظَهِيرٌ (٤) ﴾ [التحريم]

والظهير من الظهر ، وهو أقوى الأعضاء في الحمل ، وفى الدفع ،  
فالظهير : الذى يعاونك ويساندك بكل قوته .

والذين يدعون من دون الله آلهة يُحَاجُّونَ بِأَشْيَاءَ مُتَعَدِّدَةٍ أَوَّلًا :  
الحق سبحانه وتعالى خلق الإنسان ، وجعله خليفة له فى الأرض ،  
وخلق له مَقُومَاتٍ حياته قبل أن يخلقه ، وتركه يرتع فى نعمه  
ولم يُكَلِّفْهُ بشيء حتى سنِّ البلوغ والنضج ويبلغ الإنسان سنَّ النضج

حين يصبح قادراً على إنجاب مثله .

وسبق أن مثَّلنا ذلك بالثمرة ، فهي لا تنضج ، ولا يحلو طعمها في مذاق الإنسان ، إلا إذا استوت بذرتها ، بحيث إذا زُرعتْ أنبتت مثلها ، وهذا من لُطف الله بنا ، وإلا لو حَلَّت الثمرة قبل نضج بذرتها لأكلنا الثمار مرة واحدة ، وانقطع نوعها بعد ذلك .

ويشاء الخالق سبحانه أن يجعل للتكاثر النسلى في الإنسان تكاثراً نسبياً أعظم منه في الخيرات بما يمثل احتياطاً واسعاً يُؤمن حاجة الإنسان ، فحبة البطيخ الواحدة تنتج شجرة بها عدة ثمار ، بها مئات البذور ؛ لأننا نزرع بعضها ونتسلى ( بقزقة ) الكثير منها .

والحق سبحانه أخذ علينا ميثاق الذرِّ ، والبشر جميعاً في ظهر آدم عليه السلام ، وأشهدهم على أنفسهم قبل أن تتأتى لهم شهوات النفس المعارضة لمنهج الله ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ (١٧٢) أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ .. (١٧٣) ﴿ [الأعراف]

وهذا العهد فطرى في النفس الإنسانية ، وما جاءت الأديان إلا لتنفض عن هذه الفطرة غبار الغفلة وغبار الشهوات ؛ لذلك لم يأت الرسل لتأسيس دين ، إنما للتذكير بهذا العهد القديم : ﴿ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴾ (٢١) ﴿ [الغاشية]

لذلك ، فالإنسان منا حين تتناوبه الأحداث ، وتعرّ عليه الأسباب ، ولا يرى مُنقِذاً ، ترده هذه الفطرة إلى القوة الخفية التي ستنقذه ، فتجده يقول مستنجداً ومستغيثاً : يا هوه يعنى يا هو ، وهو ضمير غيبية ، إنما أشد إعلاماً من الاسم الظاهر ، لماذا ؟ لأنك حين تقولها

لا تنصرف إلا لغائب عن عينك واحد هو الله .

لذلك قال سبحانه : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١) ﴾ [الإخلاص] ولم يقل : قُلْ الله أحد ؛ لأنه لا يخطر ببالك حين تقولها إلا الله خصوصاً في الشدة ، وحين تعزّ عليك الأسباب ، فلا يسعفك إلا ربك ، كما قال سبحانه : ﴿ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ .. (٦٧) ﴾ [الإسراء]

وفى الشدة والضيق لا يكذب الإنسان على نفسه ولا يخدعها ، فترى حتى الكفار عند الشدة يقولون : يا رب ، وتردُّهم الفطرة إلى الله الحق .

لكن ما دام الإيمان الفطري بهذه القوة ، ما الذى يطمسه فى النفس الإنسانية ؟ قالوا : تطمسه الشهوات حين تتحرك فى اتجاه مخالف لمنهج الله ، فالمنهج يهدف إلى تهذيب الشهوات والغرائز والحدّ من عنفوانها ، ولا يُعدُّ هذا تعدياً عليها ، وإلا فلماذا خلقها ؟

لا بدّ أن لها مهمة ، فالغريزة الجنسية مثلاً جعلت لبقاء النوع ، ولم تُجعل للشراسة والعريضة فى أعراض الآخرين ، كذلك جعل الله الغضب غريزة ولها مهمة ، فالحق أباح لك أن تغضب حين تُستغضب .

لذلك قالوا : مَنْ اسْتُغْضِبَ ولم يغضب فهو حمار ، ومع ذلك يأمرنا ربنا بالحلم ، ويقول سبحانه : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا .. (٨) ﴾ [المائدة] يعنى : لا يُخرجك الغضب عن حدّ الاعتدال ، ولا يدعوك إلى الظلم ، فالحق سبحانه لا يكتب فيك هذا

(١) لا يجرمنكم شنان قوم : أى : لا يحملنكم بغض قوم على عدم العدل ، أى : التزموا العدل حتى مع من تكرهونهم ، أى : اعدلوا دائماً فالعدل أقرب للتقوى . [ القاموس القويم

الشعور ، لكن يقيده حتى لا نطفى بسببه .

وقصة سيدنا عمر في هذا الموضوع وضعت لنا المبدأ ، فيُروى أن سيدنا عمر - رضى الله عنه - رأى قاتل أخيه زيد بن الخطاب في المعركة ، فانصرف عنه ، فذكره : هذا قاتل أخيك ، فقال : وماذا أفعل به ، وقد هداه الله للإسلام ، فكأن الإسلام برد نار الثأر في نفسه ، والإسلام كما علمنا يجب ما قبله <sup>(١)</sup> .

كذلك الإسلام يجب الغضب - فلما واجه عمر قاتل أخيه قال له : يا هذا أدر وجهك عنى ، فإنى لا أحبك - قالها عمر بما عنده من غريزة الغضب - فقال الرجل : أو عدم حبك لى يمنعنى حقاً من حقوقى ؟ قال : لا . قال : إنما يبكى على الحب النساء <sup>(٢)</sup> ، يعنى : لا يهمنى تحب أم تكره ، المهم أن حقى محفوظ .

كذلك حب الاستطلاع غريزة ، جعلها الله فى الإنسان ليكشف بها أسرارها فى الكون ، فلا تجعلها تلصصاً على أعراض الناس وأسرارهم .

إذن : ما جاء الدين ليكبت الغريزة أو ليقضى عليها ، إنما جاء ليعلو بها ويهذبها ، ويقف بها عند حد الاعتدال والمهمة التى خلقت

(١) عن عمرو بن العاص أنه حين جاء ليسلم قال : يا رسول الله ، إنى أباعك على أن تغفر لى ما تقدم من ذنبى ولا أذكر وما تأخر ، فقال رسول الله ﷺ : يا عمرو ، بايع فلان الإسلام يجب ما كان قبله ، وإن الهجرة تجب ما كان قبلها ، قال : فبايعته ثم انصرفت . أخرجه أحمد فى مسنده ( ١٩٩/٤ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ) .

(٢) قد ورد فى هذا المعنى عدة روايات ، منها ما قاله عمر بن الخطاب لطليحة الأسدى : قتلت عكاشة بن محصن لا يحبك قلبى . قال طليحة : فمعاشرة جميلة يا أمير المؤمنين ، فإن الناس يتعاضرون على البغضاء . [ عيون الأخبار لابن قتيبة ٩/٣ ] ونقل ابن قتيبة ( ١١/٣ ) أن بعض الخلفاء قال لرجل : إنى لأبغضك . قال : يا أمير المؤمنين ، إنما يجزع من فقد الحب المرأة ، ولكن عدل وإنصاف .

من أجلها ؛ لذلك قلنا : إن الإسلام يجمع للمؤمن في بعض المواقف بين الشيء ومقابله كما في قوله سبحانه : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ۖ ﴾ (٢٩) [الفتح]

ورحم الله الإمام علياً - رضى الله عنه - حين قال <sup>(١)</sup> :

لئن كُنْتُ مُحْتَاجاً إِلَى الْحِلْمِ إِنَّنِي إِلَى الْجَهْلِ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ أَحْوَجُ  
وَلِي فَرَسٌ لِلْحِلْمِ بِالْحِلْمِ مُلْجَمٌ وَلِي فَرَسٌ لِلْجَهْلِ بِالْجَهْلِ مُسْرَجٌ  
فَمَنْ رَامَ تَقْوِيْمِي فَإِنِّي مُقَوِّمٌ وَمَنْ رَامَ تَعْوِيْجِي فَإِنِّي مُعْوِجٌ

فالشدة مطلوبة ولها موضعها ، والذلة مطلوبة ولها موضعها ، إذن : الموقف الإيماني هو الذي يصنعك ، والمنهج إنما جعله الله لتستقيم به أمور الحياة ، فإذا كَلَّفَكَ الله بشيء يصادم شهوة في نفسك ، فلا تقل إن الشرع صادم شهوتي ، بل خذها من باب الكرم الواسع ، وقل وصادم شهوات الآخرين من أجل ، فالشرع حين قال لك : لا تسرق وأنت واحد قال للملايين : ألا يسرقوا منك .

وحين تصطدم الفطرة السَّوِيَّة والتدين الطبيعي بشهوات النفس يبحث الإنسان عن تدين يُرضى شهواته ويُشبع غرائزه ، فهو يريد أن يكون متديناً ، وفي الوقت ذاته يريد ألا تُقَيِّد شهواته ، فماذا يفعل ؟ يلجأ إلى عبادة آلهة بلا منهج وبلا تكاليف ، ومن هنا عبد الناس غير الله ، ودَعَكَ ممن عبدوا الأشجار والأحجار ، وتأمل الذين عبدوا الملائكة مثلاً ، هل أمرتهم بشيء أو نهتهم عن شيء ؟

لذلك الحق سبحانه يقول : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ ۝ ١٢٣١٧ ﴾

(١) أورد هذه الأبيات ابن قتيبة الدينوري في كتابه « عيون الأخبار » ( ٢٨٩/١ ) ولكن عزاها لمحمد بن وهيب وليس للإمام علي .

(٢٢) ﴿سبأ﴾ ولو بحثنا مسألة الشركاء بالعقل لظهر بطلانها وكذبها ، فإذا كان الله تعالى شركاء ، ومعه سبحانه آلهة أخرى ، فأين هم ؟ أدروا بأن الله تعالى استبدَّ بالألوهية ، وشهد بها لنفسه ، وأعلنها صراحة من دونهم ؟ إن كانوا على دراية بذلك ، فلماذا تركوه سبحانه يستبد بالألوهية ؟ وإن كانوا لم يدروا بذلك فهم آلهة نيام ، وفي كلتا الحالتين لا يستحقون هذه الألوهية .

لذلك الحق سبحانه يمسُّ هذه القضية مسًّا جميلاً ، فيقول : ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا (٤٢)﴾ [الإسراء] يعنى : لو كان صحيحاً وجود آلهة مع الله لذهبوا إليه ليناقشوه ، لماذا استبدَّ بالألوهية من دونهم ، أو لذهبوا إليه ليتقوه ، وليتقربوا إليه .

وأرقى ما يعبد المشركون يعبدون الملائكة ، وكأن عبادتهم أصبحت قريبة من عبادة الله ، والله يقول عن الملائكة : ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ (٢٦) لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢٧)﴾ [الأنبياء] ويردُّ القرآن عليهم : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ .. (٥٧)﴾ [الإسراء]

فهؤلاء الملائكة الذين تعبدونهم من دون الله هم أنفسهم يتقربون إلى الله ويتوسَّلون إليه ، الأقرب منهم يتوسَّل إلى الله ، ويحب أن يكون أكثر قرباً ، فإذا كان الأقرب هو الذى يبتغى الوسيلة والقرب ، فما بالك بالقرب ؟ وما بالك بالبعيد والأبعد ؟

إن : أنتم أغبياء بعبادتكم الملائكة ، وهل تظنون أن خلقاً من خلق الله كالملائكة يرضى أن تعبدوه من دون الله ، أو يقبل أن يشفع لك عند الله ، هذا سقَّه فى التفكير .